

УДК 2:297

ИСТОРИЧЕСКАЯ ПРЕЕМСТВЕННОСТЬ САЛАФИЗМА И ВОСПРИЯТИЕ ЕГО В СОВРЕМЕННОМ ДИСКУРСЕ

Қалдан Айгерім Жанғалиқызы

aigerim.kaldan@mail.ru

Студент 4 курса специальности «Религиоведение» ЕНУ им. Л.Н.Гумилева,

Нур-Султан, Казахстан

Научный руководитель – З. Б. Малгараева

Введение

Актуальность исследования идеологии и практики салафизма обусловлена тем, что термин «салафизм» на сегодняшний день является одним из наиболее употребляемых и неоднозначных понятий в современном политическом и религиозном лексиконе. Можно выделить несколько существенных факторов, среди которых «возрождение» ислама в республиках бывшего СССР, активное продвижение мусульманского населения в нетрадиционных местах проживания: Европе, Америке. Мусульмане не только стали количество расширяться, также расширился спектр их активности, включающий как одобряемые, так и не принимаемые западным обществом формы деятельности: сторонники ислама все активнее занимают определенные ниши в государственном и гражданском секторе европейских стран, но также они включены или являются субъектами противоправной, радикальной по отношению к государству деятельности.

В итоге в академической среде, медиа пространстве, политической риторике получили популярность различные дискурсы и стереотипы относительно понимания салафизма, которые существенно отошли от первоначального теологического понимания данного движения.

Под салафитами могут пониматься как политические группировки, так и нейтральные по отношению к политике государства, но строго соблюдающие культовую практику сообщества верующих. «Часть ученых считает, что салафия – это благословенный промежуток времени, который завершился третьим поколением после смерти пророка Мухаммада и после этих поколений никто не имеет права называться салафитом» [1]. Есть мнение, что салафизм – это противоположность таких понятий, как светский, прогрессивный и т.п. [2].

Таким образом, комплексное изучение салафизма на сегодняшний день является актуальной повесткой дня.

Объектом исследования является салафизм как идейное учение.

Предметом данного исследования является исторический дискурс идеологии салафизма.

Цель данной работы - дать, по возможности, объективное определение салафизму, проследить его трансформацию.

Задачи исследования:

- проследить историческое развитие салафизма;
- раскрыть сущность вероучения и философию салафизма;

Методология

Для решения поставленных задач использовались следующие методы исследования:

• Исторический метод позволил определить причины и предпосылки развития салафизма.

• Сравнительный анализ – выделение критериев и на их основе сопоставление салафизма и схожих с ним течений.

• Системный анализ, используемый для выделения совокупности существующих проблем, рассмотрения идеологии салафизма в виде совокупности отношений, практики, идеологии.

Анализ источников

Необходимо отметить, что на сегодняшний день существует определенный дефицит комплексных исследований по идеологии и направлениям салафизма. На сайте ДУМК в заданном поисковике, по ключевым словам, на дату исследования не были найдены материалы по данной теме. Исследователь Решетняк считает, что «в дискурсе Духовного управления мусульман Казахстана во главе с верховным муфтием Ержаном Кажы Малгажыулы, превалируют сатисфактивные высказывания, выражающиеся в стремлении отделить в восприятии людей «правильный ислам» от терроризма и экстремизма» [4, с.13].

Автором при подготовке данной работы были использованы следующие источники: «Вызовы религиозного экстремизма в глобализирующемся мире: коллективная монография» (Сборник материалов международной конференции); Муртазин М. «Салафитский дискурс на постсоветском пространстве»; Решетняк А.В. «Терроризм и религиозный экстремизм в Центральной Азии: проблемы восприятия. Кейс Казахстана и Кыргызстана»; Сабдин А. «К вопросу об определении современного салафизма» и другие материалы.

Салафизм: первоначальный смысл

Изначальное понимание термина «салаф» в Коране. Слово салаф встречается в Коране в восьми аятах: аль-Бакара-275, ан-Ниса-22-23, аль-Маида-95, аль-Анфаль-38, Йунус-30, аль-Хакка-24 и аз-Зухруф-56 [1]. Так, в Коране (Ас-Саади) сказано: «Если кто-нибудь из них после того, как к нему явится предостережение от Аллаха, прекратит, то ему будет прощено (ма салаф) то, что было прежде, и его дело будет в распоряжении Аллаха...», «Аллах простил прошлое» [5]. В каждом аяте имеется свое толкование данного понятия в контексте всего высказывания, но не в одном из них «не подразумевается религиозное течение, поколение мусульман или методология понимания исламских первоисточников — Корана и Сунны» [1].

В энциклопедическом словаре понятия «салаф» обозначает следующие смыслы: «предки», «идушие впереди», «предшественники» [6, с.204]. Устоявшееся смысловое значение данного понятия затрагивает только три первых поколения исламского сообщества. Обосновывается это изречением Пророка, приведенном в сборниках аль-Бухари и Муслима в передаче от Абдуллаха ибн Масуда: «Лучшие люди - мое поколение, затем - те, что придут им на смену, а затем те, которые придут на смену и этим. Но затем появятся такие, которые будут бессовестно бросаться свидетельствами и клятвенными заверениями направо и налево» [1]. Поэтому к сахабам, табиунам, атбаут-табиунам применяется звание «Салафи салихиин» (верившие от всей души Аллаху, строго придерживающиеся Сунны Пророка). «Однако, считать первоначальные три поколения «Салафи салихиин» представителями современного течения салафия не верно. Потому что, в то время не было течения под названием салафия, не были сформулированы взгляды акиды (исламские вероубеждения)» [1]. Таким образом, в общепризнанной исламской традиции, салафы – это первые три поколения праведных мусульман. Соответственно, последователи Сунны уважают первые три поколения мусульман со времен Пророка и таким образом принятое понимание понятия «салаф» приводило к тому, что поступки салафов всегда были авторитетом и примером подражания для мусульман суннитского течения.

Ибн Таймия и идеология салафизма

В настоящее время термин салафия чаще употребляется не в первоначальном терминологическом ключе, а для определения религиозно-политического течения, основателями которого общепринято считают ранних ханбалитов, Ибн Таймию (ум.1328г.), Ибн аль-Каййима (ум.1350г.), Ибн Абд аль-Ваххаба (ум.1792г.) и других проповедников современной недждитской школы.

Ибн Таймия родился в 1263 году в Харране и умер в 1328 году в Дамаске. Его жизнь совпала с политически беспокойным временем, которое, вероятно, сильно повлияло на формирование его политических взглядов. Многие ученые исламоведы считают, что именно нестабильная политическая ситуация обусловила в определенной степени консервативные взгляды Ибн Таймии.

Ибн Таймия считал, что ислам загрязнен недостовверными местными культурами и традициями. Он предположил, что политическая нестабильность и внешние угрозы в то время были результатом того факта, что мусульмане отклонились от «истинного пути». В этом свете он проповедовал возврат к подлинным источникам ислама. Он верил в строгое соблюдение как Корана, так и Сунны, и что иджман, или общественный консенсус, не имеет ценности сам по себе.

Ибн Таймия выступал против почти всех видов заступничества и символизма в богослужении и соответственно считал культ святых и посещение святынь кощунственными. По его мнению, они противоречат единобожию, единству истины и окончательности послания пророка Мухаммеда, поэтому без колебаний называл обычая, которые были популярны в различных мусульманских обществах в то время, еретическими [7].

Можно выделить основные установки сторонников Ибн Таймий, которые в целом применимы и к современной салафитской идеологии и составляют основные положения их вероучения.

Во-первых, следуя традиционалистской установке Ибн Таймий, они полагают источниками религиозной истины только Коран и Сунну, определяющие истинное вероучение ислама, выраженное в единогласном мнении сподвижников пророка Мухаммеда, непогрешимом и непререкаемом (иджма).

Во-вторых, салафиты с особой неприязнью относятся к шиитам, так как шииты признают лишь четвертого (Али ибн Абу Талиб) халифа, не признавая трех предыдущих.

В-третьих, салафиты негативно относятся к суфийской практике поклонения святым, святых-аулийа и испрашивания у них заступничества перед Аллахом (тавассул).

В-четвертых, салафиты резко выступали против религиозных нововведений-бид'а, к которым они относили практически все обряды и культы, не существовавшие во времена пророка Мухаммеда. Таковыми они считали не только совершение дополнительных молитв и послемолитвенных действий в мечети, но и проведение домашних религиозных обрядов, связанных с рождением детей, бракосочетанием, похоронами, а также празднование дня рождения Пророка (Мавлид). Взывание к пророку Мухаммаду или другим пророкам и праведникам ислама считается одним из проявлений ширка (многобожие). *Ибн Таймийя подвергал критике различные политико-религиозные течения и расколы в исламе (включая хариджитов и шиизм).*

В-пятых, к этому движению не относятся те, кто полностью или частично признают отдельные положения философии (фалсафа). Салафизм призывает людей следовать предкам в поклонении и взаимоотношениях и отбрасывает калам и личные мнения (рай).

Таким образом, особенностью практики ранних салафитов являлся крайний буквализм в толковании исламских источников и Ибн Таймийя был тем, кто внес значительный вклад в формировании взглядов и вероубеждений идеологии салафитов.

Ханбалиты и салафиты

Продолжение идей салафитов реализуется среди *ханбалитов* - последователей одного из четырех суннитских мазхабов (школ), названного по имени основателя этой доктрины Ахмада бен Ханбала. Изначально ханбалитство возникает как религиозно-политическое движение, к началу XI в. оформилось в отдельную догматико-правовую школу. Ханбалиты, приверженцы богословско-правовой школы Ахмада ибн Ханбала, считали одной из главных причин кризисных явлений в мусульманском обществе распространение исламской рациональной, философской теологии (калам) мутазилитов и ашаритов, философского суфизма и восточно-перипатетической философской традиции (фалсафа) [8]. Они также вдохновлялись тезисом о возврате к «чистым основам» ислама - Корану и Сунне, и в этой связи считали необходимой борьбу с «новшествами» (бид'а), под которыми они понимали калам, фалсафу, суфизм и другие нововведения. Таким образом, ханбалиты, придерживаясь наиболее консервативных взглядов в своей теории и практике, выдвинули идею очищения ислама от любых нововведений (бид'а) в области вероучения и права, не имеющих прямого обоснования в Коране и хадисах. В этой связи интересен факт, «в средние века сами мусульмане называли ханбалитов салафитами», что говорит о распространенности понятия «салафия» [9]. Таким образом, ханбалитов можно считать идейными вдохновителями салафитов.

Салафизм и ваххабизм

До конца XVIII века современный салафизм был известен под названием ваххабия (ваххабизм). Деятельность Мухаммада ибн Абд ал-Ваххаба является одной из первых попыток трансформации салафизма из идейно-богословского направления мусульманской мысли в религиозно-политическое движение и была направлена на создание самостоятельного и независимого от Османской империи арабского государства на Аравийском полуострове. В качестве идейной основы нового арабского государства Саудитов (с 1932 г. Королевство Саудовская Аравия) была принята идеология салафизма, а само движение Мухаммада ибн Абд ал-Ваххаба получило известность под названием ваххабизм. В итоге, термины салафизм и ваххабизм становятся взаимозаменяемыми, понятие «ваххабизм» стали часто использовать как синоним салафизма – пишет Б.Накос [10, с.101].

Необходимо отметить, что на сегодняшний день нет единого понимания в толковании соотношения салафизма и ваххабизма.

Согласно одной из них, эти понятия не являются синонимичными. По мнению М. Гарайбы, «отождествлять ваххабизм и салафию нельзя, т.к. ваххабизм – это религиозная

доктрина Саудовской Аравии, тогда как современная салафия – это прежде всего политический проект, возникший в первой половине XX в. и связанный с именами мусульманских реформистов Джамалиддина Аль-Афгани, Мухаммеда Абдо и Мухаммеда Рашида Ридаи, и который в конечном счете оформился в виде движения «Братья-мусульмане». При этом Гарайба отмечает, что в ходе своей исторической эволюции, салафия и ваххабизм многое переняли друг от друга» [11, с.246].

Есть исследователи, которые не приравнивают понятия салафизм и ваххабизм на том основании, что ваххабизм - частное проявление более широкого по содержанию и смыслу феномена салафизма, или ваххабизм — это лишь одно из направлений внутри салафизма. Аль-Алуси в «Тарих Неджд» и Мухаммад Хамид аль-Факи в «Асар ад-да`уа аль-ваххабия» указывают на то, что термин ваххабия распространился благодаря тем, кто противостоял и воевал против призыва Ибн Абдуль-Ваххаба [1].

Мухаммад аль-Мукаддам считает, что значения ваххабизма и салафизма схожи, но используются в разных контекстах. Если ваххабизм первоначально использовался как политический термин оппонентов против призыва ибн Абд аль-Ваххаба, то салафизм используется как идеологический призыв проповедников Недждитской школы [1].

Некоторые исследователи современного салафизма считают, что нет никакой разницы между салафизмом и ваххабизмом, и что это два названия одного и того же движения, верующие которого разделяют общие убеждения и идеи. По их мнению, это направление на Аравийском полуострове называлось Ханбалийским ваххабизмом, а когда оно вышло за его пределы, то стало называться салафизмом [1].

Бывший муфтий Королевства Саудовская Аравия Абд аль-Азиз ибн Баз по этому поводу высказывал: «Ваххабиты-это не еретики, это те, кто следует путем истинных предков (Салафов)» [1].

Современные салафиты не называют себя последователями Ибн Абд аль-Вахаба, они именуют себя либо мусульманами (муслимун), единобожниками (муваххидун), либо используют обще суннитские термины «ахль ас-Сунна валь-Джама`а», «ахль аль-Хадис», либо называют себя салафитами - последователями праведных предков.

Также в новейшей истории такие египетские реформаторы, как Джамал ад-Дин аль-Афгани, Мухаммад Абдо, Рашид Рида, Абд ар-Рахман аль-Кавакиби и их последователи из «Харака аль-Ислах ад-Дини» призывали следовать салафизму [1]. Однако именно ваххабитам удалось закрепить за собой термин салафия, во многом благодаря таким современным теоретикам, как аль-Албани (ум.1999г.), Ибн Баз (ум.1999г.) и Ибн аль-Усаймин (ум.2001г.).

М.С. Рамазан аль-Бути описывает трансформацию понятия ваххабизм в салафизм. По его мнению между египетским движением, использовавшим для самоопределения термин салафия и между ваххабизмом был один общий лозунг – борьбы с суфизмом. Это привело к распространению термина салафия в среде ваххабитов, которые впоследствии закрепили за собой термин салафия [6].

Мухаммад Абу Захра, профессор исламского права университета Каира, так определяет историческую преемственность идей салафитов: «Это те (салафиты), кто появился в 4-ом веке хиджры из числа ханбалитов, которые считали, что все их воззрения относятся к имаму Ахмаду ибн Ханбалу. Последний, возродил убеждения салафов и боролся за них. Затем они опять появились в 7-ом веке хиджры с возрождения убеждений шейхуль-исламом Ибн Таймией, который был резок в призыве к ним, добавил некоторые положения, причиной которых были размышления о положении его эпохи. Затем эти воззрения появились на Аравийском полуострове в 12-м веке хиджры. Их возродил Мухаммад ибн Абдуль-Ваххаб. И ваххабиты продолжают призыв к ним» [12, с. 177].

Список использованных источников

1. Сабдин А. К вопросу об определении современного салафизма <http://www.islamsng.com/kaz/analytics/13243>

2. Хани Насира. Ас-Салафия фи Мыср – тахауулят ма бада ас-саура. Центр политических и стратегических исследований при аль-Ахрам. - Каир. 2011, №22
3. Калеева Т. Политкорректность в СМИ Казахстана: поиск гармонии: Сборник статей. - Алматы: Фонд «Адил соз», 2007.
4. Решетняк А.В. Терроризм и религиозный экстремизм в Центральной Азии: проблемы восприятия. Кейс Казахстана и Кыргызстана. – Астана, КИСИ при Президенте РК, 2016.
5. <https://quran-online.ru/2:275>
6. Ислам: Энциклопедический словарь. – М.: Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991 г. – 315 с.
7. Почему растет влияние средневекового ученого. Ибн Таймия <https://fanack.com/religions-in-the-middle-east-and-north-africa/medieval-scholar-ibn-taymiyyah/>
8. И.Р. Насыров Об «этическом волюнтаризме» ашаризма как о «традиционной этике» ислама. <https://cyberleninka.ru>
9. Машков И.Г. Салафитская идеология «чистого ислама». 17.10.2011. <http://scienceport.ru/en/library/liball/4364-salafitskaya-ideologiya-chistogo-islama/>
10. Brigitte L. Nacos. Terrorism and Counterterrorism. — Routledge, 2016.
11. Нурутдинов И. Методологические проблемы концептуализации понятия «ваххабизм». - Вестник экономики, права и социологии, 2015, № 3
12. Мухаммад Абу Захра. Тарих аль-мазахиб аль-исламия. Дар аль-фикр аль-араби. Каир. Без даты.